Flor Elizabeth Borda Lara

***Levítico 19, 9-13: uma proposta contestatória
ao sistema social capitalista e sua
proposta de ser humano no mundo***

*Levítico 19, 9-13: una propuesta contestataria
al sistema social capitalista y su propuesta
de ser humano en el mundo*

*Leviticus 19, 9-13: a contestatory proposal
to the capitalist social system and its proposal
of being human in the world*

Resumo: O tema abordado neste artigo é uma aproximação entre Lv 19,9-13 e o mandamento de Yahweh “sejam santos”, levando em conta Lv 19,1-2, a fim de iluminar um tempo em que a indiferença pelo outro, “os anawin de nossos tempos”, é marcado pela proposta de homem que defende o sistema capitalista, que a partir de seus princípios reforça a condenação da vida e a aprovação de qualquer ato que torne possível o poder sobre o outro.

Palavras-chave: Levítico, santo, profano, responsabilidade social.

Resumen: El tema que se aborda en este artículo es un acercamiento desde el Lv 19,9-13 al mandato de Yahveh “sean santos” teniendo en cuenta Lv 19,1-2, con el fin de iluminar una época donde la indiferencia por el otro, <<los anawin de nuestros tiempos>>, se ve marcada por la propuesta de hombre que propone el sistema Capitalista, quién desde sus ideales avala al hombre para condenar la vida y aprobar todo acto que posibilite el poder sobre el otro.

Palabras clave: Levítico, santo, profano, responsabilidad social.

Abstract: The topic to deal with in this article is to approach from Leviticus 19: 9-13 to the mandate of Yahweh “be holy”. It takes a look to Lv 19: 1-2 to illuminate a situation in which the indifference to the anawin of our times is marked

by the proposal of man who designs the Capitalist system, which endorses the people to condemn the life and to approve of action which makes possible the exercise of power over the other.

Key words: Leviticus, holy, profane, social responsibility.

Introducción

Lo más **Sagrado** que un ser humano puede tener es la vida, no porque el hombre le haya querido conferir este estatus¹, *no*, sino porque la misma vida es en sí **Sagrada**².

סְדָאָה יְהוָה מִיָּחָד תִּמְשֹׁן וְיִפְאָב תִּפְנוּ הַמְדָּאָה-וּמִכָּפַע סְדָאָה-תָּא מִיָּחָד הָהָי רְצִינִי
הָיָה שְׁפָנָל³

Entonces Yahveh Dios formó al hombre con polvo del suelo, e insufló en sus narices aliento de vida, y resultó el hombre un ser viviente (Gn 2,7).

Cuando se recorren las calles de la ciudad de Bogotá, desde el Parque Tercer Milenio⁴ hasta la 26 con Caracas, se percibe una clase de injusticia (desde una perspectiva de negación de la vida) en la que vive un grupo humano; en especial jóvenes en situación de indigencia o habitantes de la calle⁵ (otra clase de miseria, de pobreza de la dignidad), fruto de una problemática social que aqueja a un pueblo⁶.

¹ Sacralidad: Atribuir o conferir carácter sagrado a lo que no lo tenía. <http://dle.rae.es/?id=WxAHokd> Consultado el primero de agosto de 2016

² ... habiendo descubierto la criaturidad del mundo a partir de una *Interioridad trascendente*, viviente, creadora, el hombre se descubre como digno, y la *intersubjetividad que entre los hombres se crea*, es la obra más perfecta en el universo. Dussel Enrique, *El humanismo semita* (Buenos Aires: Eudeba, 1969), 120. Crear no es producir y dejar fuera de sí lo producido, sino poner ante sí la vida propia, expandirse desde dentro y seguir dentro, en aquello donde nos expandimos. Por eso, lo creado no es un ídolo-cosa (como algunos dioses paganos o como el capitalismo moderno), ni tampoco un artefacto, sino presencia de su autor. Crear no es tampoco engendrar otros seres aislados, para así dejarlos en la rueda de una vida indiferente, sino llamar, convocar y compartir la existencia con las realidades engendradas. Por eso decimos que la creación no es naturaleza sino gracia. Pikaza Xabier, *Antropología bíblica* (Salamanca: Sígueme, 2006), 29.

³ Cf. Gn 2,7 Biblia Hebraica Stuttgartensia.

⁴ Cf. Quintero Pacheco, Luis Vólmar, *La exclusión social de <<habitantes de la calle>> en Bogotá: una mirada desde la bioética* Revista (Colombiana de Bioética [en línea] 2008, 3 (Enero-Junio), 107. Consulta 9 de septiembre de 2016

⁵ Cf. *Un modelo de gestión social: la ocupación como factor de inclusión y calidad de vida de población vulnerable*, 2008 Universidad Nacional de Colombia 2008, 23

⁶ http://www.sdp.gov.co/portal/page/portal/PortalSDP/actualidad-SDP-home/indices_de_ciudad-digital1.pdf consultada 8 de septiembre de 2016

Desde este ver de la realidad surge el interrogante sobre lo santo y su relación con lo humano⁷.

Adicional a la inquietud, arriba expuesta, surge otra gran pregunta y es por los otros, aquellos jóvenes que no están inmersos en esta situación de vida, sino al contrario, los que la defienden y van ayudando a instituciones como la Iglesia, comprometida desde la palabra a la defensa de la vida: ¿qué es la santidad? ¿Cómo perciben lo santo, lo sagrado, en la cotidianidad? Estos otros serán llamados en este trabajo *los catequistas*.

Desde esta perspectiva de interrogantes, en especial por lo santo, nos trasladamos a una comunidad y zona específica⁸: la Parroquia San Josemaría Escrivá de Balaguer, ubicada en el barrio Potosí de la Localidad de Ciudad Bolívar, donde los catequistas llevan a cabo la enseñanza de niños y jóvenes en los procesos de preparación de sacramentos. Es de aclarar que aunque la iglesia de este sector lleva el nombre del fundador del Opus Dei, ésta no tiene nada que ver con este movimiento.

Para comenzar a indagar sobre los presupuestos de los catequistas, en el tema sobre la santidad, se realizó en primer lugar un rastreo personal de la palabra קדוש (santo) en el texto bíblico. Esto condujo inevitablemente al libro del Levítico y su capítulo 19, concretamente 19,9-18⁹. Desde allí se comenzó la lectura y las pistas que iluminarían el trabajo investigativo.

A medida que se realizaba la lectura con los jóvenes se iba reduciendo el texto a temas concretos. Teniendo en cuenta la situación social que despertó el interrogante y lo que iba revelando la palabra, el trabajo investigativo fue desde Lv 19,9-13 teniendo en cuenta los introductorios vv. 1-2. Se realizó esta clase de *incisión* ya que me encontraba ante un texto apodíctico y el desarrollo investigativo permitió comprender un estudio desde esta directriz (si se deja de lado en un estudio de mandatos el o los versículo que suscitaron la ley el texto ira sin rumbo).

La metodología de acercamiento utilizada fue a partir de la lectura, relectura, pregunta y diálogo con este¹⁰ revisando el contexto en el que

⁷ Cf. Pagola José, <https://www.youtube.com/watch?v=X1ABNFGCAvI> min19:23,57

⁸ La relación entre población y territorio configuran las interacciones y las formas en que las personas construyen y definen sus identidades. A pesar que dicha relación no sea determinista y/o unicausal, si permite entender algunos aspectos de la cotidianidad de las comunidades. Diagnóstico local con participación social en salud Ciudad Bolívar 2011, hospital vista Hermosa I Nivel empresa social del estado, 20.

⁹ Cf. Borda Flor, *Una conciencia crítica como camino a la santidad Lv 19,1-2.9-13*. Corporación Universitaria Minuto de Dios, Bogotá 2015, 146-149 <http://hdl.handle.net/10656/3764>

¹⁰ Cf. Borda Flor, *Una conciencia crítica como camino a la santidad Lv 19,1-2.9-13*, 118-129.

fue escrito y el contexto desde donde era leído, con el fin de confrontar el postulado común con el bíblico.

A partir de los resultados desde el ejercicio comunitario y la pregunta en cuestión se realizó la delimitación, tema que desbordó e ilumino el interrogante de la santidad *revelando* el texto su profunda identidad con lo social.

Contextualización

El modelo político administrativo de Bogotá divide o sectoriza la ciudad en localidades con el objetivo de tener en cuenta las realidades locales¹¹, ya que cada una posee sus propios matices y problemáticas¹².

En este caso, el barrio Potosí se encuentra ubicado en la localidad 19 de Ciudad Bolívar. Esta Localidad representa el 27% del área total de la ciudad¹³. A su vez, los territorios se dividen en UPZ¹⁴ y estas se clasifican en unidades residenciales. Potosí se encuentra ubicado en la unidad de tipo 1, esto es, residencial de urbanización incompleta, sector periférico no consolidado de estratos 1 y 2, con deficiencias en la infraestructura en el acceso, en el equipamiento (edificaciones y dotaciones destinadas al desarrollo y la promoción del bienestar social de grupos sociales específicos)¹⁵ y el espacio público¹⁶. Desde la calidad de vida y salud de la clasificación de territorios sociales¹⁷, Potosí está ubicado en el grupo II quiere decir de conflicto social y alta densidad poblacional.

¹¹ Cf. Hospital Vistahermosa I Nivel Empresa social del Estado, *Diagnóstico local con participación social en salud Ciudad Bolívar 2011*, 13.

¹² http://contenido.metrocuadrado.com/contenidom2/consteinmob_m2/constylicit_m2/enbogota/archivoenbogot/ARTICULO-WEB-PL_DET_NOT_REDI_M2-3442940.html consultada 26 de febrero 2014

¹³ Cf. Dato de área sin incluir la localidad de Sumapaz. Reseñado por: Perfil económico y empresarial. Localidad Ciudad Bolívar. Cámara y Comercio de Bogotá, Julio 2007, 17.

¹⁴ Estas son áreas urbanas más pequeñas que las ciudades y más grandes que el barrio. Su función es la de servir como unidades territoriales o sectores para planificar el desarrollo urbano en el nivel zonal. Bogotá cuenta con 19 de ellas.

Son un instrumento de planificación para poder desarrollar la norma urbanística en el nivel de detalle que requiere Bogotá, debido a las grandes diferencias que existen entre unos sectores y otros. Son la escala intermedia de planificación entre los barrios y las localidades. <http://arquipav.com/Legislacion%20PDF/NORMAS%20VARIAS/UPZ%20BOGOTA%20LOCALIZACION%20Y%20NUMERO%20RESPECTIVO.pdf> Consultada el 8 de septiembre de 2016

¹⁵ Cf. Carmenza Saldías Barreneche, *Monografía Localidad Ciudad Bolívar* (Bogotá: 2004), 27.

¹⁶ Cf. Saldías Barreneche, *Monografía Localidad Ciudad Bolívar*, 13.

¹⁷ Cfr. <http://www.integracionsocial.gov.co/anexos/documentos/gsi/BITACORA%20GSI%20CIUDAD%20BOLIVAR.pdf> consultada 20 de febrero 2014.

De acuerdo a estas características territoriales en general se puede resumir que la Localidad de Ciudad Bolívar presenta un grado educativo bajo. Una recepción permanente de desplazados y grupos étnicos, situación que conlleva a la conformación de barrios de invasión. Igualmente en este territorio existen grupos de familias que se encuentran ubicadas en zonas de alto riesgo. Una malla vial precaria. Coexiste en una parte del territorio difícil acceso a servicios públicos y equipamientos adecuados. Se evidencia la presencia de grupos armados ilegales. Concurren diferentes formas de violencia. En medio de todo esto se halla la presencia significativa de organizaciones comunitarias y una dependencia de servicios sociales¹⁸.

Descripción de la comunidad de catequistas de Potosí

La comunidad de catequistas de la parroquia San Josemaría Escrivá de Balaguer esta conformada por un grupo humano comprometido con el trabajo evangelizador (entendido este como ser posibilidad para los otros) y el acompañamiento espiritual.¹⁹

El compromiso comunitario de los jóvenes catequistas ha sido constante. A través del tiempo y el caminar han ido evolucionando en su experiencia de fe. Su proceso formativo se ha realizado a través de escuelas como la de “Id y enseñad” del barrio 20 de julio, Espac o por los seminaristas de la diócesis y los Jesuitas. Estos procesos no se han llevado a cabo en su totalidad debido a las dinámicas del cambio de sacerdotes a otras parroquias.

De igual manera, cabe destacar que este grupo de catequistas no ha dejado de lado su experiencia comunitaria como modelo de aprendizaje y de búsqueda de otras maneras de catequizar sin dejar de lado y teniendo en cuenta una formación desde lo empírico contextual y las herramientas que les brinda su experiencia de vida y carreras profesionales. Una característica de este grupo humano, hasta el 2015, fue la independencia y compromiso personal adquirido con la comunidad del barrio.

¹⁸ <http://www.integracionsocial.gov.co/anexos/documentos/gsi/BITACORA%20GSI%20CIUDAD%20BOLIVAR.pdf> consultada 20 de febrero 2014.

¹⁹ Cf. Borda Flor, *Una conciencia crítica como camino a la santidad* Lv 19,1-2.9-13

Acercamiento comunitario al texto

El proceso de trabajo fue dialógico y poco a poco se avanzó en descubrir las líneas por donde el texto de la perícopa Lv 19, 1-2.9-13 orientaban el tema de la santidad. En los encuentros se retomó el texto a partir de una lectura personalizada, luego se formularon dos o tres preguntas para que fueran desarrolladas; desde la experiencia o desde el mismo texto. Seguido, se sugirió una segunda lectura para la apropiación de la Palabra, con el fin de poder interpelar el texto y la conciencia del joven sobre el tema de la santidad y de este modo desarrollar los interrogantes. Posteriormente se realizó la socialización de las respuestas. Al final se reforzó con píldoras de contextualización histórica del pueblo de Israel.

A la vez que se progresó en la lectura con los catequistas, la santidad fue cobrando en algunos otros matices. Se pudo evidenciar que existen unas estructuras mentales fuertemente arraigadas; esto hizo que el conocimiento que se iba desplegando del texto de estudio y el tema de la santidad, en este aspecto, difícilmente permeara los paradigmas instalados en ellos²⁰. Un factor es que este tipo de perícopa, del tema de leyes, no es trabajado en las comunidades, además, se podría insinuar, que ni siquiera se interpelan.

Se evidenció, acerca del concepto de santidad, que no existe una categoría establecida²¹ para que las comunidades la vivan y la practiquen desde la luz de la palabra.

En general, se concluyó que el trabajo procesual de un texto no sólo permite una apertura de diálogo, comprensión y acción, sino, además, la revelación de categorías que se le han extirpado a la palabra haciendo que esta pierda la denuncia que lleva intrínseca en el hilamiento de la historia, la realidad y el ser humano.

Levítico 19,9-13

Estudiada la propuesta del texto Lv 19,9-13 sobre el mandato de ser santo, se ratifica que la Palabra (דבר) de Yahveh nace en un

²⁰ Cf. Ver anexos Borda Flor, *Una conciencia crítica como camino a la santidad Lv 19,1-2.9-13*, 119-129,145-149.

²¹ Cf. Ver anexos Borda Flor, *Una conciencia crítica como camino a la santidad Lv 19,1-2.9-13*, 119-129,145-149.

contexto social²² histórico²³ concreto y que su mensaje no está aislado de este²⁴. Al contrario, Dios se revela para recordar al hombre quién debe llegar a ser (היה)²⁵ y cuál debe ser su actuar. La palabra de Dios es histórica. Por tanto el texto permite evidenciar que se es santo²⁶ a partir de acciones sociales²⁷ concretas vv. 9-10.13.

Realizado el trabajo de investigación²⁸; teniendo siempre presente la naturaleza del precepto vv. 1-2, el alma de todo el mensaje del capítulo, se concluyó que la estructura de la perícopa es concéntrica y de esta se derivan en primer lugar tres temas básicos²⁹:

vv. 9-10 Instrucción: **A. Responsabilidad social**³⁰ con el otro, que no posee

vv. 11-12 Centro del mensaje: **B. Yahveh como Garante**

v. 13 Instrucción **C. Responsabilidad social con el trabajador - Instrucción.**

Revelación de la estructura³¹

En (B) el autor sagrado tiene en la mira el Decálogo, este es el núcleo de la ley, ya que Yahveh la ha pronunciado para el pueblo de

²² Cf. Véase por ejemplo Esd 1,1; 1M 1,1-25; Dn 1,1; 2R 18,9-12; Is 31,1-3; 1-2 Cr.1

²³ Una revelación de Dios sería su autocomunicación íntima a la intimidad del hombre y por eso un acontecer histórico y solo puede ser histórico si es al mismo tiempo acontecer del hombre como ser histórico. Que el hombre sea ser histórico no significa simplemente un ente que hace parte de la historia general del mundo, sino que el hombre es un ser histórico porque él mismo hace libremente su historia cada vez que responsablemente decide por sí mismo su propia existencia. Esto quiere decir, que si Dios se revela en ese mismo actuar histórico, necesariamente se encontrara con la comunicación de Dios en su intimidad esencial humana y de alguna manera, la coexperimentará en un encuentro consigo mismo. Baena Gustavo, *Fenomenología de la Revelación*, (Verbo Divino, Navarra 2011) 44.

²⁴ Cf. Armando Levoratti, Comentario Bíblico Latinoamericano Antiguo Testamento Vol. I, (Navarra: Editorial verbo Divino, 2005) 476

²⁵ Cf. Diccionario teológico manual del Antiguo Testamento volumen I, (Madrid: Editorial Cristiandad, 1978), 672 - 678.

²⁶ Entre las lenguas semíticas noroccidentales, en ugarítico, existe el adjetivo qds <<santo>> que se utiliza en plural como designación de estado social. Diccionario teológico manual del Antiguo Testamento volumen I, (Madrid, 1978, Editorial Cristiandad), 743.

²⁷ Max Weber <<No toda clase de contacto entre los hombres tiene carácter social; sino sólo una acción con sentido propio dirigido a la acción del otro>>.

²⁸ Ver capítulo II Borda Flor, *Una conciencia crítica como camino a la santidad Lv 19,1-2.9-13*.

²⁹ Cf. Borda Flor, *Una conciencia crítica como camino a la santidad Lv 19,1-2.9-13*, 88-87

³⁰ 2. f. Deuda, obligación de reparar y satisfacer, por sí o por otra persona, a consecuencia de un delito, de una culpa o de otra causa legal. DLE: **responsabilidad** - Diccionario de la lengua española - Edición del Tricentenario.

³¹ Extracción, trabajo de tesis Borda Flor, *Una conciencia crítica como camino a la santidad Lv 19,1-2.9-13*, 85-87.

Israel (Cf. Ex 20,1). En este contexto se ubica y desde allí da la fuerza al tema de la responsabilidad social articulándose con los extremos (A y C). De este modo, **la profanación** cobra otra categoría *lo humano*, puesto que la profanación del nombre de Yahveh se realiza cuando se atenta contra el hermano. Desde lo ético y lo social se puede entender y concluir en este texto que sólo viviendo de cara al prójimo es donde Yahveh se mantiene en lo sagrado.

Es decir, el autor sagrado en el v.11 retoma Ex 20,15-16 אַל־בִּגְנֹבָהּ (no robarás a escondidas) y añade a este, וְלֹא־תִכְחַשׁוּ (y no negarán), y continua הִנָּעַתְּ־אֶל־עֲרֵב־דִּעְרָקָהּ (no acusarás a tu prójimo con testimonio falso). El entramado de los versículos se enfoca hacia acciones humanas concretas que en lugar de mantener la unidad, fragmentan no solo las relaciones humanas sino con el mismo Dios.

Paso seguido, el v.12 retoma Ex 20,7b אֵין־לֵךְ הַהִלָּא הַנִּהְיִים־שֶׁ־תֵּץ אֶשֶׁת אֵל (no tomarás el nombre de Yahveh en falso), pero aquí, el Levítico avanza agregando que el uso del nombre de Dios para engañar al hermano reduce *el nombre de Dios* al mundo de lo profano. Las prohibiciones de los vv.11-12 tienen que ver con acciones que tergiversan no solo la realidad del ser humano sino la del mismo Yahveh.

En la introducción de Lv 19,2b la orden de “ser santo” se fundamenta en que el pueblo debe ser santo porque Yahveh es santo. Es decir en el (v.12) la dinámica en el uso del nombre de Yahveh para engañar implica en que tanto Yahveh como el pueblo pierden su identidad y en el mundo de lo profano no se reconocen³².

En el segmento (A) y (C), el autor sagrado se ubica esta vez en el contexto del Dt 24, 14- 15.19-21 Nuevamente, el tema álgido gira en torno a la responsabilidad social que debe regir la vida de quien tiene el poder.

De acuerdo al proyecto de salvación realizado por Yahveh, lo más lógico es que en la tierra de Israel no debería existir ni la pobreza ni la opresión, ya que el contexto no es Egipto, y estas dos situaciones humanas van en contra del propósito de liberación cumplido por Yahveh.

Se encuentra en el **segmento (A)** como en (C) que el autor se vale de la adjetivación de los sustantivos עָנִי (el pobre) y יָגֵעַ (jornalero) para indicar que estas situaciones no hacen parte del ser humano, son tipologías que han ido surgiendo y adquiriéndose por las situaciones de desigualdad social que se viven en Israel.

³² EL terreno de lo sagrado está perfectamente delimitado. El resto de la realidad es totalmente profano, común, disponible para todo el mundo. Pierre Buis, El Levítico, 8.

De la apreciación anterior se evidencia en los dos segmentos: Las ordenes de los (vv.9-10.13) רָצַקְלָ (para que no coseches), לֹא-עֲתָאֵל (no rebusques), טָקַלְתָּ אֵל (no recojas), בִּנְעַתָּ (dejarás libre), קִשְׁעַתָּ-אֵל (no explotarás) y (no pasará la noche contigo el salario del jornalero hasta el día siguiente) אֵלָּא רִכְב־דַּע הָתָא רִכְב־שׁ תִּלְעַפּ וְיִלְת־אֵל לִנְגַתָּ אֵלָּא son datos clave para intuir que la codicia se ha apoderado del corazón de Israel. Existe un grupo humano que no sólo quiere para el todo lo que la tierra da, sino también, el trabajo a través de la retención del salario.

Así, Yahveh sale al encuentro del necesitado y establece una responsabilidad solidaria que devuelve la posibilidad de vida. En los vv. 9-10.13 se evidencian los pecados sociales que profanan el nombre de Yahveh y se encuentran sintetizados en los vv.11-12 donde Yahveh da a conocer la consecuencia del mayor pecado al que Israel ha llegado “la profanación de su nombre”, esto cuando la sociedad no asume una responsabilidad con los que han caído en necesidad por los desequilibrios que ella misma, no solo genera, sino aprueba.

No es la mala práctica del culto lo que profana el nombre de Yahveh. Es la falta de solidaridad y la opresión humana las que conllevan a la desconfiguración de su nombre. Es desde el actuar humano de la profanación del nombre de Dios que Él quiere salvaguardar la vida humana, y es donde lo sagrado de Yahveh se fundamenta.

Por lo anterior, la profanación del nombre de Yahveh cobra, en el ámbito social, una nueva categoría: *lo humano*. No con esto se quiere decir que Dios pasa a un segundo lugar. Al contrario, el ser humano y Yahveh se convierten en una única realidad³³: Yahveh-Israel señalan una intrínseca y profunda relación. Desde este fundamento la exigencia de la santidad cobra su sentido (Lv 19, 2): “y dile a ellos sean santos pues Santo yo soy, Yahveh Dios de ustedes”. Por tanto, la profanación de uno de los dos fracciona esta realidad donde Yahveh e Israel son UNO.

El ser humano en Lv. 19,9-13

Por otro lado, la revelación del texto de su fin último, articulado con los versículos introductorios del capítulo Lv 19,1-2, el hombre mismo, da la impresión como si el autor del libro tuviera en su mente Gen 2-3, Yahveh crea al hombre a su imagen y semejanza y el hombre,

³³ EL terreno de lo sagrado está perfectamente delimitado. El resto de la realidad es totalmente profano, común disponible para todo el mundo. Pierre Buis, El Levítico, 8.

al comer del *fruto prohibido*, hubiese perdido el sentido de humanidad al ser expulsado del paraíso y hacerse un ser social.³⁴

Vale decir que en el texto se evidencian dos conceptos que parecieran ser polos contrarios: *santo* y *profanar*. Pero no es así: *cada uno es el propio límite del otro en el mundo*, y Yahveh lo sabe. Es precisamente de esto que se vale al pronunciar su Palabra para mantener al ser humano en el ámbito de lo santo, lo sagrado; ya que en el mundo de lo profano (en el texto hay acciones que ejecutadas generan diferencias) Dios y el hombre se pierden, no se reconocen el uno al otro y el hombre perdido de Dios es capaz de poner en riesgo hasta la vida.

Al mismo tiempo se puede decir que el texto presenta tres clase de hombres que van en contra del carácter de santidad y desvirtúan el individuo pensado por Dios, esto en razón a que la ley nace precisamente por las situaciones contrarias al querer de Yahveh que van surgiendo en el pueblo de Israel y que desvirtúan la identidad de ser el pueblo de Dios.

En primer lugar se percibe el *hombre que desea acaparar* hasta lo que le sobra de más (vv. 9-10). En segundo lugar *el hombre que desea tener* lo que no le pertenece (vv. 11-12) y en tercer lugar *el hombre que desea oprimir* apoderándose así de la vida y la libertad (vv. 13). En los vv. 9-10.13 se evidencian los pecados sociales que profanan el nombre de Yahveh y se encuentran sintetizados en los vv.11-12 (el robo, la mentira y el engaño).

En los vv. 9-10, Yahveh establece a través de su palabra una responsabilidad solidaria por parte del ser humano, haciendo que este cuide del hombre, sobre todo de aquel que por categorías sociales injustas (pobre) o estigmas (forastero); que él mismo ha generado y establecido, y que no tienen como salvaguardar la vida frente a un sistema que los relega de necesidades básicas, vitales como el alimento y la tierra (que trabajada provee).

El hombre, como creador de estas diferencias, está en la obligación de asegurar el derecho de disfrutar de los bienes que Dios ha dado

³⁴ Este es un huerto (un parque, un jardín) *de gracia y de responsabilidad*, como expresan sus dos árboles centrales: uno de la vida y otro del conocimiento del bien y del mal. Nuestra existencia humana se define, por tanto, a través de esos gestos: debemos acoger el don de Dios (gracia del mundo) y debemos cultivarlo en gesto agradecido. *La gracia* se vincula con el árbol de la vida, que recibimos como don abierto hacia un futuro gratuito de existencia sin muerte (en plenitud y felicidad). Pero esa gracia resulta inseparable de *la responsabilidad de la ley*, es decir, de la elección, representada por el árbol del bien y del mal. Xabier Pikaza, *Antropología bíblica*, Editorial Sígueme Salamanca 2006, 47.

para garantizar la vida en el mundo. Por algo el autor sagrado en el v.10 cita: “Y de tu viña no rebuscarás y las uvas caídas de tu viñedo no recogerás, para el pobre y para el forastero dejarás libre con ellos”. *Yo Yahveh Dios de ustedes*³⁵. Dar libertad para que la madre tierra alimente sin prejuicios a los hombres que la habitan.

Aporte de la palabra a los jóvenes catequistas.

A partir del ejercicio investigativo de acercamiento a un texto como el Levítico, la comunidad descubre la fuerza de un mensaje revolucionario y contestatario para el momento histórico que se vive. Además revela que la palabra de Dios es actuante y dinámica en el acontecer de la realidad del ser humano.

En primer lugar, se destaca la temática que abarca el texto (vv. 9-10.13) del llamado a la santidad y su relación intrínseca con la responsabilidad social hacia aquellos que son oprimidos o no gozan de los mismos privilegios, esto debido a los estigmas o paradigmas que plantea la misma sociedad.

En nuestras comunidades, por lo general, por no decir siempre, se vive una vida cristiana alejada del acontecer del ser humano. La palabra de Dios, que debería iluminar y ser animadora de los cambios de desigualdad que plantea la sociedad, se encuentra más bien muda, temerosa de revelar y convocar al cambio que se percibe ante tanta desigualdad, dolor y muerte. Ante este espectáculo da la impresión de que *ella ha perdido contacto con la realidad* y se mueve en el mundo de lo mágico, de lo profano, diría el texto, en el sentido que no reconoce lo sagrado del derecho y de la vida.

Yahveh pronunció su palabra (vv. 11-12) para orientar y para salvaguardar al hombre de los pecados sociales, estructurales y personales que nacen de la actitud de egoísmo, de orgullo, de ambición y envidia que generan injusticia, dominación (v.13), violencia a todos los niveles³⁶. Nuestra iglesia tiene necesidad de vincularse también con el Dios de Israel y de Jesús, con ese Dios que levanto su voz y en donde Él mismo se puso como garantía (v.13) para que los mismos hombres fueran su presencia en el mundo, sobre todo con aquellos que se sienten olvidados por su gracia.

Nuestros jóvenes cada vez se ven más vulnerables ante un mundo que les arrebató la libertad y la vida. La dignidad de muchos es negociada por un sistema de ambición y de poder. Sus historias particulares

³⁵ Borda Flor, *Una conciencia crítica como camino a la santidad Lv 19,1-2.9-13*, 83.

³⁶ Ver Puebla n.328

de vida y la sociedad de consumo los lleva a desvirtuar su condición de ser humano, en el mundo de lo profano (v.12) y de la indiferencia de los otros mueren en vida, y la palabra de Dios, ese llamado a ser santos, a través del cuidado responsable de los más pobres, no tiene eco en nuestra sociedad y mucho menos en la inmediatez de sus vidas.

Y, en segundo lugar, el texto resulta contestatario con la propuesta intrínseca del modelo de hombre que Dios propone en el texto, frente al que propone el sistema capitalista. Los modelos económicos tienen la extraña fuerza de moldear la estructura humana³⁷. Todo sistema económico necesita de una base que lo sustente, y quién sostiene y sustenta el sistema es el mismo hombre. De manera que, para cambiar la realidad de las injusticias que se viven es necesario volver los ojos a los orígenes. Yahveh lo sabe y mediante su mandato sólo le queda recordarle al ser humano la posibilidad de responsabilidad mutua en medio de las diferencias y el diario vivir.

Las situaciones sociales de injusticia conviven donde está el hombre pero también existe la posibilidad de transformación (v9-10) el que cultiva tiene derecho a disfrutar, pero en palabras de Pagola:

...el sistema que está dirigiendo en estos momentos la marcha del mundo es inhumano... conduce a una minoría de poder a un bienestar insensato, deshumanizador... Estos hombres pueden tener unas cifras mayores pero no pueden vivir mejor. Son ganancias que no se utilizan en la economía productiva y real, pero que no sirven a nadie en realidad,

sino que generan injusticia, dolor y muerte en el mundo.

Nuestros jóvenes y el mundo necesitan una palabra que reoriente el orden social. Los seres humanos nos estamos desgarrando unos a otros sin darnos cuenta que en este camino destructivo es en realidad nuestra naturaleza fraterna y solidaría la que más se ha visto afectada (basta con observar nuestra realidad).

Ser santo, por lo tanto, implica estar en el mundo, no como un actor pasivo, sino activo, para así transformar las realidades y hacer que los pobres vuelvan a vivir en esperanza y fraternidad construyendo una sociedad más humana.

Nuestros jóvenes son “hijos del capitalismo”³⁸. Sus maneras de

³⁷ Léase Fromm Erich, *Tener y ser*.

³⁸ Es natural que la ciudad en primer momento presente una cara amable, luego los valores se invierten. [La ciudad acogedora de Montevideo se transforma en la tumba de los asaltantes, en un infierno donde la policía y los argentinos emprenden una lucha a muerte. La novela muestra que los fenómenos contemporáneos y sociales en los que se observa, los asaltantes, la policía

ser y de actuar corresponden al momento histórico que les ha tocado vivir. Los catequistas de Potosí no escapan a esta realidad y es en este espacio de vida histórica donde deben ser fuerza transformadora, desde la propuesta que presenta el texto de Lv 19, 9-13.

Por otra parte, esta visión de *santidad* tiene que ver con el ministerio de jóvenes catequistas de Potosí, ya que son estos quienes direccionan a los otros jóvenes a ser actores de transformación de su entorno, a ser posibilidad de construir una sociedad humana y fraterna desde la realidad que les aqueja. Los jóvenes catequistas como fuerza en la Iglesia desde su quehacer y su ejercicio de ser santos en el mundo son la voz de Dios en la comunidad, por tanto que el ejercicio praxológico de la realidad y la Palabra de Dios, aún actuante en el mundo, con la fuerza de su Espíritu los impulsa a incrustarse en una sociedad a relacionarse con otros seres humanos, pero sobre todo a ser garantes de la construcción de una sociedad donde la vida sea tratada con digna y justicia en todo el sentido de la Palabra.

Para que un sistema económico se mantenga en el mercado necesita de un asegurador y, en el caso del capitalismo, este es sustentado por el mismo ser humano: él es “el garante”, quien lo alimenta y quien lo fortalece. Para que el capitalismo sea desmantelado hay que apuntar a su base, ya que la transformación social sólo es posible con el ser humano pensado desde un Dios “Santo”.

Flor Elizabeth Borda Lara (Bogotá, Colombia) estudió en la Universidad Minuto de Dios de Bogotá obteniendo el título Profesional en Ciencias Bíblicas. Hizo su trabajo de grado en Ciudad Bolívar, en el Barrio Potosí con la comunidad de Catequistas, el trabajo fue denominado Una conciencia crítica como camino a la santidad Lv 19,1-2.9-13 del cual emana el presente escrito que representa también un desarrollo de la investigación del texto bíblico y el modelo capitalista. Su experiencia y trabajo pastoral ha sido con jóvenes desde la catequesis, específicamente en el sector del barrio Potosí en Ciudad Bolívar; durante dos

corrupta, la gente del común que observa la ofensiva policial; son fruto del desarrollo urbano, es por ello que es en la ciudad donde estos acontecimientos cobran vida, porque son hijos del capitalismo, de la industria, de la globalización, de una sociedad que ha sembrado un ser humano complejo donde lo más importante es el dinero, sin importar ningún valor que respete una norma ética del comportamiento que deben tener los ciudadanos en el ámbito social. Siguiendo este orden de ideas, queremos plantear que la ciudad es un símbolo emergente del complot. Una confabulación contra la misma sociedad. La ciudad devela sus entrañas para mostrar una naturaleza, un realismo, que los ciudadanos, bajo capas morales débiles intentan ocultar. También encontramos en nuestra investigación en la ciudad la corrupción, el pensamiento del hombre moderno que sólo le interesa el bien económico y el dinero; donde se pierde esa conciencia humanista que debería estar presente en todo ser humano. Castañeda Claudia, Castillo Madeley, *El cuerpo y la ciudad, dos símbolos emergentes del complot en Plata Quemada*. (Pereira: Universidad Tecnológica de Pereira, 2012) 22. <http://hdl.handle.net/11059/3053>

años en la Guajira con comunidad campesina; a través de la organización *Antropos*, de la cual es cofundadora, viene trabajando y desarrollando *el nudo relacional* (relaciones sanas y vinculantes como respuesta contestataria al Capitalismo y sus propuestas de relación humana). Actualmente se desempeña como pastoralista en la universidad Minuto de Dios.